

ҲАНАФИЙ ФАҚИҲИ САДР АШ-ШАРИЪА ҲАҚИДА

Насруллаев Н. Ҳ.

Ўзбекистон халқаро ислом академияси

Мовароуннаҳр тарихда ҳанафий фикҳининг маркази сифатида шуҳрат қозонди. Бу минтақада битилган асарларнинг аксарияти ҳанафий фикҳига мансуб. Шу боис ҳанафий мазҳаби, “Мовароуннаҳр мазҳаби” деб ҳам юритилади. Ҳанафий мазҳаби Шарқ оламида ёйилар экан, тобора ривож топиб, кучайиб борди. Дабусий, Ҳалвоний, Сарахсий, Баздавий, Самарқандий каби бир қанча машҳур ҳанафий фақиҳлари ушбу муҳитдан етишиб чиқди [1:305]. Убайдуллоҳ ибн Масъуд Садр аш-шариъа (ваф.1349) ҳам мана шу ўлкадан етишиб чиққан ҳанафий мактабининг машҳур фақиҳларидан биридир. Шубҳасиз уни машҳурлик даражасига қўтарган сабаблардан бири ҳам мазҳабга эргагани ва уни ҳимоя қилгани билан боғлиқ. Бу хусусни Муҳаммад Саййид “Мадҳал” асарида шундай ифода этади: “Садруш шариа ҳанафий ва мотрудий бўлгани боис ўз тадқиқотларини шофеъий ва ашъарий олимларига ҳилоф равишда юритади. Доимо уларнинг фикр ва қарашларига раддия билдиради. Аллома Тафтазоний ҳам ашъарий бўлгани сабабли уларни (Шофеъий ва ашъарий олимларини) қўллаб Садруш шариага қаршилиқ қилишга киришади. Иккиси ҳам буюк мудакқиқ ва муқтадир бўлганлари учун уларнинг изидан келган уламо бу икки муаллифнинг китобларини мароқ билан мутолаа ва тадқиқ қилишга киришганлар. Шу сабабдан уларнинг асарларига кўп сонли ҳошиялар ёзилиб, бу икки олимнинг иддаоларини муҳокамага қўйиб келадилар” [2:36]. Садруш шариа мазҳаб қарашларининг марказида ҳанафийларнинг уч машҳур имоми – Абу Ҳанифа ва унинг икки шогирда Абу Юсуф ва имом Муҳаммад Шайбонийларнинг ғоялари ётади. Унинг наздида Имом Аъзам қарашлари бошқа мазҳаббошилардан фарқли жиҳатларига эга. Муаллиф асарларида аввало Абу Ҳанифанинг қарашларини бирламчи ўринга қўяди, муҳолифларга қарши Абу Ҳанифа таълимотларини қўллаб қувватлайди. Садруш шариа ўз мазҳабини ҳимоя қилар экан, нафақат ҳанафий мужтаҳидларига тақлид қилади, балки ўрни келганда мазҳаб асосчиси Абу Ҳанифа қарашларига акс бўлган фикрларни таржиҳ эта оладиган, нақлий ва ақлий далилларга таяниб, ўз қарашларини ҳам изҳор этган мужтаҳиддир.

У ҳар қандай масалага киришдан аввал уч имомнинг қарашларини зикр этади. Мужтаҳид сифатида далилларни эътиборга олиш орқали илмий ва фикрий қаноатига кўра ҳаракат қилади. “Мен айтдимки” деб ўзининг қарашларидан асло чекинмайди. Кези келганда аввалги мужтаҳидларнинг усулдаги фикрларини ифода этиб, ҳанафий усулчилари тасбит этган қоидаларига таянади ва изоҳталаб масалаларни ўрнида очиқлашга ҳаракат қилади. Масалан, Садруш шариа, Абу Ҳанифа ва Абу Юсуфнинг “*икки далил туфайли ўзга бир далил тарк этилмас*” [3:6-7] қарашларини нақл қилгач, ўз сўзига қуйидаги аниқликни киритиб ўтади; унга кўра қувватда тенг бўлган икки далилда, миқдор жиҳатидан ҳам тенг бўлса таржиҳ шарт эмас [4:10]. Яъни бир оят бошқа бир оят билан, бир оят ўзга икки оят билан ва ё бир ҳадис икки ҳадис билан, бир қиёс икки қиёс билан таъаруз этгани каби очиқланади. Буларнинг барчаси икки тенг далил бўлгани учун уларга таржиҳ ва қувват шарт эмас, дейилмоқда. Убайдулло ибн Масъуд ибн Тожуш шариа машҳур ҳанафий мазҳаби олимларидан. У зот уламолар оиласига мансуб бўлиб, отаси ва бобосидан илм тақсил қилган. Ақлий ва нақлий илмлардан, илми фикҳ, усул ва дақиқ соҳиби эканидан унинг асарлари давр уламолари наздида макбул ҳамда омма орасига кенг тарқалиб улгурди [5:81]. Садруш шариа ва унинг барча аждодлари илму фан арбоблари сифатида кўп ҳурмат ва иззат билан яшаганлар. Абдулҳай Лакнавийнинг ёзишча, Саййид Димётий “Таолийкул анвор ало дуррил мухтор” (“Дуррул мухтор китобига ёрқин ҳошиялар”) номли асарида, унинг насл насабини Пайғамбар алайҳис саломнинг машҳур саҳобаларидан бири Убода ибн Сомитга боғлайди. Жумладан, у бундай деб ёзади: “Устозимиз Саййид Муртазо Ҳусайн силсиласида кўрдимки, Садруш шариянинг насабини қуйидагидек зикр этган: Убайдулло ибн Масъуд ибн Тожуш шариа Маҳмуд ибн катта Садруш шариа Аҳмад ибн Жамолиддин Абулмакорим Убайдулло ибн Иброҳим ибн Аҳмад ибн Абдулмалик ибн Умар ибн Абдулазиз ибн Муҳаммад ибн Муҳаммад ибн Маҳбуб ибн Валид ибн Убода ибн Сомит ал-Ансорий ал-Маҳбубий” [6:199].

Садруш шариянинг насаби ўрганилар экан, ҳар икки бобоси тўғрисида ҳам ёзма асарлар ҳам замонавий адабиётларда турфа хиллик маълумотлар кузатилади. Бу чалкашликларни умумлаштирган турк олими Шукру Ўзен ўзининг мақоласида: “Ота ва оналари томонидан боболари ака-ука бўлиб, Садруш шариа ал-аввалнинг ўғилларидан Тожуш шариа Умарнинг ўғли билан бошқа ўғили Бурҳонуш шариа Маҳмуднинг кизи бир-бири билан турмуш қуриб ва бу турмушдан дунёга келган Масъуд, Тожуш шариа ас-сонийнинг отаси бўлган” деб айтади [7:427]. Лақаблири ва исмларининг ичида энг кўп қўлланилгани “Садр аш-шариъа” ҳисобланади. Талабалари орасида, фикҳий китоблар ва бошқа манбаларда ҳам мазкур исм билан тилга олинади. Садруш шариа лақаби ҳанафий фикҳида мутлақ Убайдуллоҳ ибн Масъуд учун қабул қилинган.

Бухоро тарихи ҳақида баҳс юритилган манбаларда “садр” номидан олинган мазкур калимадан диний, сиёсий, идоравий аҳамият касб этган бир сўз тушунилади. XI асрда Мовароуннаҳр ва унга қўшни ҳудудларда ўз ҳукмронлигини ўрнатган Қорахонийлар сулоласи ўлкада ҳанафийлик мазҳабига мансуб “Бурҳон” оиласи тарғиботларидан ҳам диний ҳам ижтимоий масалаларда унумли фойдалана олди. Бухородаги таниқли илк садр Бурҳон оиласи бўлиб, ундан кейин иккинчи Абу Ҳанифа (номини олган) сифатида танилган машҳур Шамсиддин ибн Моза оиласи турар эди. Кейинчалик бу бошқарув тизими Садруш шариянинг бобоси Шамсиддин ал-Маҳбубий (Садруш шариа ал-аввал ва ёки ал-акбар) воситасида Маҳбубийлар оиласига ўтди.

Бу маълумотлардан шу нарса аён бўладики, Садруш шариа лақаби у даврда фақат илмий бир лақаб эмас балки, қозилик мақомидагилар учун маҳаллий бир унвон вазифасини бажарган ҳам эди. Зеро, машҳур сайёҳ ибн Баттутанинг: “ал-Кат” шаҳрига келганимиздан хабардор бўлган Садруш шариа номи билан танилган ал-Кат

қозиси талабалари ила менга пешвоз чикди..., дейди [8:16]. Турк олими Хайриддин Караман эса: “Қорақуюнли ва Окқуюнлиларда давлатнинг адлий ва диний ишларида Садр ва Садорат маҳкамаларига қозилар қарар эди”, деган фикрни илгари суради [9:259]. Садруш шарианинг ёшлик даври, Бухоронинг мўғуллар томонидан истило этилиши ва шаҳарнинг катта талофат кўриши даврига тўғри келди. Бу даврда унинг икки Бурҳонуш шариа ва Садруш шариа исмли боболари мўғуллар босқинидан қочиб, Қутлугхонлиларнинг ҳукмронлиги остидаги Кирмонга кўчиб, ўша ерда мударрислик қилдилар. Бу эса, Садруш шарианинг дастлабки таълимни Кирмон шаҳрида олганига далолат қилади [10:46-49]. Муҳаммад ибн Муборакшоҳ ал-Мантикийнинг Хирот шаҳрида Садруш шариадан илм ўқигани тўғрисидаги маълумотга кўра, ибн Баттута хижрий 733/1333 йилда Бухорога саёҳатида Хирот шаҳридан яқиндагина келган Садруш шариа билан кўришганидан, бобосининг вафотидан сўнг мазкур шаҳардан ўз ватанига қайтгани ва мана шу ерда умрининг охиригача муқим яшаб, асарлар таълиф этгани ва қатор шоғирдларга дарс бергани қайд этилади [11:366-368]. Садруш шарианинг илмга теранлиги оилада отадан ўйилга ўтган. У зотнинг ота-боболари илмда қадр топганларидан Садруш шариа ҳам илму ирфонда камолга етишди. У она томондан бобоси Бурҳонуш шариа ила ота томонидан бобоси Тожуш шариадан, улар боболари иккинчи Абу Ҳанифадан деб эътироф этилган Жамолддин Маҳбубийдан (ваф.630/1233), у эса, Имоуддин (Абул Маҳосин Рукнул Ислому Садиддун Муҳаммад ибн Абубакр Иброҳим ал-Бухорий) (ваф.573/1178)дан; у Шамсул аимма Заранжарийдан (ваф.512/1119), у Сарахсийдан (ваф.483/1091); у Ҳалвонийдан (ваф.448/1057); у эса, Абу Али Насафийдан (ваф. 424/1033) ... илм таҳсил этган [12:52-54].

Садруш шариа фикҳ ва усули фикҳдан бошқа илмларни ўзлаштириб, бобоси Тожуш шариа ёзган “ал-Викоя”ни ёд олишга киришди ва уни мукаммал ҳифз қилди. Садруш шариа ўзининг “Шарҳ ал-Викоя”нинг мукаддимасида бу ҳақида мана шундай ифода этади: “Бу асарни бобом, ҳазратим, устозим, устозларнинг-устози Бурҳонуш шариа Маҳмуд ибн Садруш шариа менинг ёдлашим учун ёзди. У зот ушбу асарни босқичма-босқич ёзди. Токи мен асарни ёдлар эдим. Шундай қилиб, китобнинг ёзилиб тугатилиши мен уни ёд олишим билан бир вақтда низоҳасига етди”, деб келтиради. “Ал-Викоя”ни тўлиқ ёд олган Садруш шариа унга “ан-Никоя” номли мухтасар шарҳ ёзди [13:90-110]. “Шарҳ ал-Викоя” Қозон шаҳрида ҳам бир неча йиллар босилиб келинган. Жумладан, хижрий 1318/1901 йилда чоп этилган нусхаларини қатор маҳаллий фондларда учратиш мумкин [14:310]. Садруш шариа бўлиб камол топишида у ёшликдан бутун асарларни, арабча таркиб ва нукталари билан пухта ёд олиш орқали эришди. Аҳком ва масоил мавзуларидаги фикҳий асарларни яхши ўзлаштирди. Унинг “Тавзих” асарида мурожаат этган манбалари ҳам ақлий ва нақлий илмларга оид мавзулардан хабардор эканини тасдиқлайди. Садруш шариа хижрий 747 йили жумодил охир ойи сўнггида (1346 йил октябрь ўрталари) Бухорода вафот этган. Қабри Бухородаги Шеробод қабристонида жойлашган [15:70]. Демак, Убайдуллоҳ ибн Масъуд Садр аш-шариа илмий фаолияти давомида қатор фан соҳаларига оид асарлар тасниф эта олди. Жумладан улар қаторига олимнинг калом ва фикҳга оид “Ат-Тавзих фи ҳалли ғавомиз ат-танких”, “Мукаддима ал-арбаъа”, “Куллийатул фикҳ”, “Ан-Нуқоа фи масоил ал-Ҳидоя”, “Шарҳ Мухтасар ал-Викоя”, ҳадис илмига оид “Ал-Мустатоба”, мантиқ илмига мансуб “Таъдилул улум”, тилшуносликка тегишли “Ал-Вишоҳ фил маоний вал баён”, араб грамматикасига оид “Шарҳул Фусул хамсин”, “Фи илмис сарф”, “Рисалату фи илмил Аруз”, ислом тарихига оид “Рисалату таъвили қиссати Юсуф”, ғатаво жанрида “Танких ал-уқуд”, “Ғатавои Мовароуннаҳр” номли асарлар қиради ва уларнинг барчаси бизгача етиб келган.

Садр аш-шариа, усули фикҳ, калом, мантиқ, фалсафага оид мўътазила ва ашъарийларнинг қарашларини ўрганиб, ўзининг қатор асарлари орқали уларни илмий асослаб беришга ҳаракат қилди. Масалалар исботида Шарқ оламига кенг танилган ҳанафий мазҳаб соҳибларидан Даббусий, Ҳалвохий, Сарахсий, Баздавий, Самарқандий каби ва бошқа олимлар томонидан тасниф этилган оригинал манбаларга таянди. Шунингдек, масалаларга киришишда бошқа мазҳаб олимларининг қарашларини ҳам назардан четда қолдирмади.

АДАБИЁТЛАР

1. Kavakcı, Yusuf Ziya. XI ve XII asırlarda Karahaniyılar davrinde Mavara' al-Nahr İslam Nukukcileri. – Ankara: Sevinç Matbaası, 1976. – S. 305.
2. Seyyid Bey. Fıkıh Usuluna Giriş. İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2018. – S. 36.
3. Садруш шариа Убайдуллоҳ ибн Масъуд. “Ат-Тавзих фи ҳалли ғавомиз ат-танких”. – Покистон, Карачи: “Ал-Бушрий”, 2021. – Б. 6-7.
4. Садруш шариа Убайдуллоҳ ибн Масъуд. “Ат-Тавзих фи ҳалли ғавомиз ат-танких”. – Покистон, Карачи: “Ал-Бушрий”, 2021. – Б. 10.
5. Ahmet Ozel. Hanefi Fikh Alimleri. – İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2006. 2. Baski. – S. 81.
6. Абдулҳаким Шаръий Жўзжоний. Ислому ҳуқуқшунослиги. (Ҳанафий мазҳаби ва Ўрта Осиё фақиҳлари). – Т.: “Тошкент ислом университети”, 2002. – 199 б.
7. Sukru Ozen, “Sadrusseria”, DIA, XXXV. – S. 427.
8. Ибн Баттута Муҳаммад ибн Абдуллоҳ ат-Танжий. “Рихлату ибн Баттута (Тухфатун назар фи ғаройиб ал-амсар ва ажойиб ал-асфар)”. – Работ, 1417. – Б. 16.
9. Hayreddin Karaman. İslam Hukuk tarihi. – İstanbul: İz yayıncılık, 2004. 4-Baski. – Б. 259.
10. Абдулхай Лакнавий. Умдатур Ривоя ала Шарҳил Викоя. Ж-1. – Қоҳира: Дар ал-Ҳадис, 2018. – Б. 46-49.
11. Ибн Баттута Муҳаммад ибн Абдуллоҳ ат-Танжий. “Рихлату ибн Баттута (Тухфатун назар фи ғаройиб ал-амсар ва ажойиб ал-асфар)”. – Работ, 1417. – Б. 366-368.
12. Абдулхай Лакнавий. Умдатур Ривоя ала Шарҳил Викоя. Ж-1. – Қоҳира: Дар ал-Ҳадис, 2018. – Б. 52-54.
13. Абдулхай Лакнавий. Умдатур Ривоя ала Шарҳил Викоя. Ж-1. – Қоҳира: Дар ал-Ҳадис, 2018. – Б. 90-110.
14. Раҳимхўжа ибн Алихўжа Шоший. Мухтасар ал-Викоя таржимаси. (Туркий). – Қозон: Ака ука Каримовлар матбааси, 1910.
15. Нейматулло Насруллаев. Убайдуллоҳ ибн Масъуднинг ҳаёти ва илмий маънавий мероси. – Т.: “Mahalla va oila nashriyoti”, 2022. – 70 б.

Ҳанафий фақиҳи садр аш-шариа ҳақида

Резюме. Мақолада Садр аш-шариъа, усули фикх, калом, мантик, фалсафага оид мўътазила ва ашъарийларнинг қарашларини ўрганиб, ўзининг қатор асарлари орқали уларни илмий асослаб беришга ҳаракат қилинган. Шунингдек Убайдуллоҳ ибн Масъуд Садр аш-шариъа (ваф.1349) ҳам мана шу ўлкадан етишиб чиққан ҳанафий мактабининг машҳур фақиҳларидан бири эканлиги таҳлил қилинган.

Калит сўзлар: фикх, усули, фикх, мўғуллар даври, мадраса.

О деятельности ханафитского факиха садр аш-шариа

Резюме. В статье изучены взгляды мутазилитов и ашаритов на Садр аш-шариат, метод фикха, калама, логику и философию и предпринята попытка их научного обоснования посредством ряда его работ. Также анализируется, что Убайдулла ибн Масуд Садр аш-Шариа (ум. 1349) является одним из известных правоведов ханафитской школы, вышедшей из этой страны.

Ключевые слова: юриспруденция, метод юриспруденции, монгольский период.

About the activities of the hanafi faqih sahr as-sharia

Summary. The article examines the views of the Mu'tazilites and Ash'arites on Sadr al-Sharia, the method of fiqh, kalam, logic and philosophy and attempts to substantiate them scientifically through a number of his works. It is also analyzed that Ubaydullah ibn Masud Sadr al-Sharia (d. 1349) is one of the famous jurists of the Hanafi school that emerged from this country.

Key words: jurisprudence, method jurisprudence, the mongol period.

КОЛОНИАЛЬНАЯ ЭКОНОМИЧЕСКАЯ ПОЛИТИКА ЦАРСКОЙ РОССИИ НА ТЕРРИТОРИИ КАРАКАЛПАКСТАНА

Тангирбергенова К.

Каракалпакский государственный университет имени Бердаха

Основным направлением экономической политики царизма после завоевания Средней Азии Россией было превращение данного региона в сырьевую базу и рынок сбыта продукции текстильной и другой промышленности метрополии. В целях получения дешевого сырья для промышленности метрополии и создания дополнительного рынка сбыта ее продукции царское правительство, предприняло ряд мер в области земли и водопользования, которое объективно способствовало развитию в Каракалпакии торгового земледелия и зарождению капиталистических отношений. Учитывая актуальность и практическую значимость обращения к этим героическим и трагическим страницам каракалпакского народа, несущим в себе огромный воспитательного воздействия духовного обновления общества и человека, автор предпринял исследование экономической истории Каракалпакстана. В соответствии с этой целевой установкой определены конкретные задачи: всесторонне проанализировать основные аспекты общественно-политической и социально-экономической жизни Каракалпакстана изучаемого периода.

Важным направлением в развитии торгового земледелия в Каракалпакстане, как и других национальных окраинах России, была специализация крестьянского хозяйства для нужд промышленности. В Каракалпакстане отчетливо выделялись пять основных экономических районов: Даукаринский, Чимбайский, Талдыкский, Шураканский и Кызылкумский, различавшихся соотношением земледелия и животноводства, составом сельскохозяйственных культур и поголовья скота. [1,119]

Климатические и почвенные условия Каракалпакстана подходят для выращивания различных ценных культур таких как, хлопка, пшеницы, ячменя, сорго, кунжута, люцерны, проса, суслы, льна и гороха. Больше лука, моркови, табака и красного перца посажено в Шораханском и Чимбойском районах. Основной товарной культурой в растениеводстве был хлопчатник. Представители русской хлопчатобумажной промышленности ходатайствовали перед царским правительством о расширении в Средней Азии и на Кавказе посевов хлопчатника. Особенно усилилось развитие хлопководства с 80-х годов XIX на территории Каракалпакстане. Если в 1882 году было посеяно 8540 пудов и снято 98472 пуда хлопка, то в 1885 году соответственно 9145 и 112239 пуд. [2,277] В эти годы в Каракалпакстане сеяли хлопчатник исключительно местного сорта, невысокого по качеству, пригодного только для выделки грубых тканей.

Американский сорт выращивался к 1883 года на площади не более 5 танапов, а к началу XX века существенно расширились посевы этого сорта. В 1908 году Американский сорт высевался на площади 3375 десятины, а в последующие годы он культивировался главным образом в Турткульской, Шураханской, Сарыбийской, Шейхаббазской и Бийбазарской волостях Шураханского участка. Массовый сев хлопчатника по кредитам отдельных русских фирм отмечался с конца XIX в., когда дехкане убедились в доходности этой отрасли. Развитие хлопководства стимулировалось введением пошлины на хлопок, ввозимый из-за границы, достаточным завозом хлеба по Закаспийской железной дороге и льготным обложением земель, занятых посевами американского хлопчатника (налог на такие земли был одинаков с налогом на севы пшеницы, люцерны, джугары. [3,142] Все эти меры способствовали резкому росту товарного хлопководства. Рост хлопководства Каракалпакстана, как и в других областях Туркестана, происходил не за счет расширения площадей поливных земель, а в результате сокращения посевов продовольственных культур, в частности, зерновых и кормовых. За 1889 – 1910 гг. посевная площадь под хлопчатником увеличилась с 3 тысячи десятин до 6438 десятины, а валовой урожай с 1895 по 1913 г. возрос со 196 тысячи пудов до 943.600. В начале XX века хлопководство стало доходной отраслью хозяйства и играло ведущую роль в экономике Каракалпакстане. В этот период ввиду почти полного прекращения ввоза иностранного хлопка спрос на туркестанский сырец еще более усилился, он шел теперь не только на гражданские, но и на военные нужды. В 1914-1916 гг. под